

# LA FORMA PERSONALIZADORA DE LA MISIÓN EN LA VIDA HUMANA DESDE LA PERSPECTIVA DE HANS URS VON BALTHASAR

PIOTR ROSSA<sup>1</sup>

Universidad Adam Mickiewicz Poznan, Facultad de Teología, Poznan, Polonia

**RESUMEN:** Hans Urs von Balthasar, haciendo una genial síntesis teológica se ha ocupado también de temas antropológicos. A lo largo de este texto presentamos la misión personalizadora de la vida humana, ofrecida por el teólogo suizo dentro de la integración del método dramático. Von Balthasar interpreta con este método la historia de la salvación, donde se desarrolla la existencia dramática del ser humano y su libertad finita en referencia a la libertad infinita de Dios. Jesucristo ocupa un lugar central en la historia, constituyendo como hijo de Dios encarnado, Gestalt de las Gestalten, la base para la incorporación de la vida de todos los seres humanos en Él y su misión universal.

**PALABRAS CLAVE:** Hans Urs von Balthasar, antropología, persona, misión, teodramática.

**ABSTRACT:** Hans Urs von Balthasar, in a brilliant theological synthesis, has also dealt with anthropological themes. Throughout this text we have presented the personalizing mission of human life, offered by the Swiss theologian within the integration of the dramatic method. Von Balthasar interprets with this method the history of salvation, where the dramatic existence of man and his finite freedom unfolds in reference to the infinite freedom of God. Jesus Christ occupies a central place in history, constituting –as the

---

<sup>1</sup> Dr hab., teología fundamental y dogmática, Universidad Adam Mickiewicz Poznan, Facultad de Teología. Líneas de investigación: teología de la revelación, eclesiología, testimonio. ORCID: 0000-0002-3473-1448. Correo electrónico: [rpiotres@amu.edu.pl](mailto:rpiotres@amu.edu.pl); [rpiotres@yahoo.es](mailto:rpiotres@yahoo.es).

incarnate Son of God, the Gestalt of the Gestalten– the basis for the incorporation of the life of all human beings in Him and His universal mission.

KEYWORDS: Hans Urs von Balthasar, anthropology, person, mission, theo–drama.

#### LA VISIÓN GENERAL DE LA SITUACIÓN CONTEMPORÁNEA –ALGUNAS OBSERVACIONES GENERALES

En día de hoy, muchas corrientes de pensamiento y un horizonte cultural cambiante refuerzan las tendencias individualistas del sujeto. Los demás en el camino de la vida se convierten a menudo en un medio para obtener un objetivo o una fuente de placer. En esta perspectiva, el individuo no solo cuestiona el valor de los demás, sino que niega y rechaza la dignidad de sí mismo como persona y también cualquier misión, tarea o propósito en su vida.<sup>2</sup> La amabilidad y la solidaridad son debilitadas por las tendencias de la indiferencia, los sentimientos inestables y las decisiones impulsivas momentáneas.<sup>3</sup> Sin embargo, el cristianismo descascara esas formas de vivir centradas en uno mismo y en los

---

<sup>2</sup> Cfr. Juan Manuel Burgos, “Dos visiones del proceso de secularización. Un análisis a partir de la obra de Jacques Maritain”, en Juan Manuel Burgos, *Reconstruir la persona. Ensayos personalistas* (Madrid: Palabra, 2009), 261–296.

<sup>3</sup> Cfr. Franco Arduoso, *Aprender a creer* (Santander: Sal Terrae, 2000), 13–22; Juan Manuel Burgos, “El yo como raíz ontológica de la persona. Reflexiones a partir de John Crosby”, *Quién. Revista de Filosofía Personalista* 6 (2017): 33–54; José María Mardones, *¿Adónde va la religión? Cristianismo y religiosidad en nuestro tiempo* (Santander: Sal Terrae, 1996): 15–54; Andrzej Napiórkowski, *Podwójna tajemnica Kościoła* (Pelplin: Bernardinum, 2022), 11–12 [Hay un profundo sentido antropológico en el título de la introducción de este libro: *Volver a Dios para salvar al hombre* (*Ibid.*, 9; traducción propia)]; Henryk Seweryniak, *Świadectwo i sens* (Białystok: Płocki Instytut Wydawniczy, 2001), 53–72; Hans Waldenfels, *O Bogu, Jezusie Chrystusie i Kościele dzisiaj* (Katowice: Księgarnia Św. Jacka, 1993), 34–49.

propios asuntos y ofrece unas propuestas para una vida recibida de Dios en una misión en la que se manifiesta su amor por el sujeto y la humanidad.<sup>4</sup>

#### HANS URS VON BALTHASAR Y SU PROPUESTA TEOLÓGICA – APROXIMACIÓN GENERAL

Hans Urs von Balthasar (1905–1988)<sup>5</sup> es el pensador de quien quisiera presentar ideas en mi ponencia. Von Balthasar es uno de los principales pensadores católicos del siglo xx.<sup>6</sup> Realizó sus estudios de filosofía y letras en las universidades de Viena, Berlín y Zúrich. Más tarde se asoció a la orden de los jesuitas, realizó estudios filosófico–teológicos en Pullach (cerca de Múnich) y en Lyon, y se ordenó como sacerdote en Múnich.<sup>7</sup> Durante la Segunda Guerra Mundial vivió en Basilea (Suiza), donde se dedicó

<sup>4</sup> Cfr. José Luis Illanes, Josep Ignasi Saranyana, *Historia teologii* (Kraków: M, 1997), 523. Uno de los ejemplos más actuales de la pro–existencia cristiana a los necesitados es la migración. Cfr. Marek Rembierz, “Migration”, en *Slowniki społeczne* III. Ed. por Piotr Swiercz (Kraków: Ignatianum University Press, 2021), 339–341.

<sup>5</sup> Cfr. Elio Guerriero, *Hans Urs von Balthasar. Eine Monographie* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1993); *Vermittlung als Auftrag. Symposion zum 90. Geburtstag von Hans Urs von Balthasar*. Ed. por Alois Maria Haas (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1995); Ignacy Bokwa, *Trynitarno–chrystologiczna interpretacja eschatologii w ujęciu Hansa Ursa von Balthasara* (Radom: Ave, 1998); Piotr Rossa, *La forma dramática de la revelación cristiana según Hans Urs von Balthasar* (Pamplona: Universidad de Navarra, Facultad de Teología, 2001), 23–43; *Wer ist die Kirche? Simposion zum 10. Todesjahr von Hans Urs von Balthasar*. Ed. por Alois Maria Haas (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1999); Eligiusz Piotrowski, *Hans Urs von Balthasar* (Kraków: WAM, 2005); Peter Henrici, *Hans Urs von Balthasar. Aspekte seiner Sendung* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2008); Hans Urs von Balthasar Stiftung, *Eine Theologie für das 21. Jahrhundert. Symposion zu seiner 25. Todestag* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2014).

<sup>6</sup> Cfr. Illanes, Saranyana, *Historia teologii*, 521.

<sup>7</sup> Cfr. Piotrowski, *op. cit.*, 12–13.

a predicar el Evangelio en las comunidades de allí. Se centró especialmente en ayudar a hacer realidad el Evangelio en la vida cotidiana de los laicos. Ha sido autor de muchas obras: numerosos libros, artículos y traducciones, muchos de los cuales han sido publicados por Johannes Verlag, que él mismo fundó.<sup>8</sup> Es también fundador de la Johannesgemeinschaft.<sup>9</sup> Como atestigua Olegario González de Cardedal, entre otros, Von Balthasar demostró que no puede haber una verdadera teología que no se alimente de la fe auténtica. Su obra teológica presenta una propuesta optimista para la vida del ser humano: la persona, llena de misión, de sentido y realizada junto con las otras personas en el mundo entero.<sup>10</sup>

De especial relevancia para la presentación de mi tema es la trilogía teológica, la obra de von Balthasar en tres partes que trata de la belleza, la bondad y la verdad.<sup>11</sup> La primera de ellas, la Estética teológica, se refiere a una visión de la belleza divina, que es la figura histórica de Jesucristo. La Teológica –la última de las partes de esta obra– es un intento de mostrar el discurso humano que expresa la Palabra Infinita de Dios en la palabra finita que es la palabra humana. La Teodramática –que es la segunda obra en la trilogía de von Balthasar– es la parte en cual quisiera concentrarme en este trabajo. Ella presenta la Revelación como la acción divina de la salvación, realizada en el encuentro y el diálogo histórico entre la libertad infinita de Dios y la libertad finita del

---

<sup>8</sup> Cfr. Hans Urs von Balthasar, *Bibliographie 1925–1990* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1990); Hans Urs von Balthasar, *Zu seinem Werk* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2000). Véase “The works of Hans Urs von Balthasar”, en *Casa Balthasar*, <https://www.casabalthasar.org/balthasars-works>

<sup>9</sup> Cfr. Henrici, *op. cit.*, 38–42.

<sup>10</sup> Cfr. Olegario González de Cardedal, “La obra teológica de Hans Urs von Balthasar”, *Communio* (cast.) 4 (1988): 376: “Se trata de una exposición de la totalidad de lo cristiano en la medida en que el cristianismo es revelación de Dios, dándose como plenitud en la historia para suscitar la plenitud del hombre y con ello conducir también la historia a su consumación.”

<sup>11</sup> Cfr. Illanes, Saranyana, *Historia teologii*, 523.

sujeto.<sup>12</sup> Von Balthasar, usando la terminología teatral, la historia en la que se realiza la salvación (al referirse al teatro del mundo presente en los misterios medievales) la ve de manera integral y llama el teatro del mundo.<sup>13</sup>

#### LOS FUNDAMENTOS TRINITARIOS DE LA MISIÓN HUMANA

La idea directriz promovida por el teólogo suizo es mostrar la unidad y la belleza del misterio de Dios, muy vinculada con una forma de misión personalizante en la vida humana.<sup>14</sup> A ello ha contribuido su interpretación sintética que sitúa el foco humano en Dios personal, como lo propiamente último del individuo y del mundo, así como un enfoque de la relacionalidad.<sup>15</sup>

En esta perspectiva, es de particular importancia una reflexión holística sobre el misterio de Dios Trinidad.<sup>16</sup> Von Baltha-

<sup>12</sup> Cfr. Hans Urs von Balthasar, *Mein Werk. Durchblicke* (Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1990), 77-78.

<sup>13</sup> Cfr. Rossa, *op. cit.*, 11-14; Thomas Kühn, "Theodramatische Surrogate: Der Gedenkgottesdienst für Prinzessin Diana", en *Theodramatik und Theatralität. Ein Dialog mit dem Theaterverständnis von Hans Urs von Balthasar*. Ed. por V. Kapp, H. Kiesel y K. Lubbers (Berlín: Duncker & Humblot, 2000), 267-282.

<sup>14</sup> Cfr. Hans Urs von Balthasar, *Gloria. Una estética teológica 1* (Madrid: Encuentro, 1985), 111: "Nosotros vemos la forma (Gestalt), pero cuando la vemos realmente, es decir, cuando no sólo contemplamos la forma separada, sino en la profundidad que en ella se manifiesta, la vemos como esplendor, como gloria del ser. Al contemplar esta profundidad somos 'cautivados,' 'arrebataados' por ella".

<sup>15</sup> Cfr. Hans Urs von Balthasar, *Wiarygodna jest tylko miłość* (Kraków: WAM, 1997); Pedro Escobar, *Zeit und Sein Jesu Christi. Umriss einer Christologie* (París: Institut Catholique, 1973); Karl Josef Wallner, *Gott als Eschaton. Trinitarische Dramatik als Voraussetzung göttlicher Universalität bei Hans Urs von Balthasar* (Heiligenkreuz: Heiligenkreuzer Verlag, 1992).

<sup>16</sup> Cfr. Balthasar, *Teodramática IV* (Madrid: Encuentro, 1997), 61: "La posibilidad de la creación descansa en la realidad de la Trinidad. Un Dios no trino no podría ser creador".

sar presenta la Trinidad como un acontecimiento del amor. En el eterno “movimiento” del amor, cada una de las Personas Divinas es libre como las demás, aunque las describamos según el orden de las procesiones en su unidad trinitaria. Dios siempre y en todo es mayor de lo que a nosotros nos parece y que podemos comprender. Dios es el “movimiento” de sus hipóstasis en su eterno darse y recibirse, y cada una de ellas en su libertad se “abre” en el amor a la otra.<sup>17</sup> Poner ese punto central del humano en el Dios personal como lo propiamente “último” de la creación existente tendrá también su relevancia para una interpretación de la persona humana, precisamente a la luz trinitaria y cristológica.<sup>18</sup>

La unidad de Dios Trinidad es la causa de la existencia de los seres que son distintos de Dios. Von Balthasar subraya la necesidad de tomar en consideración las características del obrar de las Personas Divinas singulares y la afirmación fundamental de que la creación tiene su principio en la generación continua de las Personas Divinas.

En sus límites, en el mal, el hombre experimenta especialmente el dualismo que vive en su existencia. Pero en la historia aparecen grandes acontecimientos que tienen en sí la fuerza para cambiar la dirección de la actuación humana como fuerza transformante de Dios. En la alianza, Dios ofrece su respuesta a todas las búsquedas del hombre hablando en la historia.

No obstante, cuando Él habla dice algo determinado, comprensible; esto da a entender que es alguien determinado, y, puesto que es Dios, no es determinado por ‘otro’, sino por él mismo. En esto consiste su libertad; no se trata de una libertad genérica, de la que él participa, sino de algo suyo y peculiar. Su libertad, su autodeterminación y su nombre son la misma cosa. Cuando Dios habla a Moi-

---

<sup>17</sup> Cfr. *Ibid.*, III, 186: “El Espíritu Santo que le inspira es, no sólo el espíritu del Padre (con el que el Hijo es ‘uno’) sino también su propio espíritu”.

<sup>18</sup> Cfr. Giovanni Marchesi, *Gesù Cristo pienezza della rivelazione e della salvezza* (Brescia: Queriniana, 1997).

sés, su palabra llena de firmeza y resolución, lleva el sello inconfundible de su libertad, más aún, es justamente este sello lo que permite reconocer a Dios como tal. Se sabe quién es el que está hablando.<sup>19</sup>

El teólogo de Basilea subraya también: el Padre envía al Hijo, y con el Hijo al Espíritu Santo. El Hijo lleva a cabo el plan de salvación, y el Espíritu mueve el amor desde dentro, conduciendo el drama de la salvación hacia la resolución. En Jesucristo se abrió al hombre el misterio del Dios Trino.<sup>20</sup>

En el Hijo se realiza el culmen de la Revelación, y aunque conocemos su actuación en la naturaleza humana en ningún momento deja de existir y actuar en su naturaleza divina.

#### LOS FUNDAMENTOS CRISTOLÓGICOS DE LA MISIÓN HUMANA

El teólogo suizo acentúa que la encarnación se realiza en la naturaleza del antiguo Adán. Sin embargo, por la vida, la muerte y la resurrección de Jesús, esta naturaleza es completamente renovada.<sup>21</sup> Siguiendo pues con la cuestión del fundamento de la misión tal y como la entiende Von Balthasar, es necesario detenerse en la Persona de Jesucristo, que es “el Verbo que se hizo carne” (Jn 1,14).

Jesús une consigo la divinidad y la humanidad, guardando la distinción entre la naturaleza divina y humana. Esta unión tuvo lugar una vez y de forma perfecta, por lo que la misión salvadora

<sup>19</sup> Hans Urs von Balthasar, *La verdad es sinfónica. Aspectos del pluralismo cristiano* (Madrid: Encuentro, 1979), 17-18.

<sup>20</sup> Cfr. Balthasar, *Teodramática* V, 62.

<sup>21</sup> Cfr. Balthasar, *Teodramática* IV, 100. Cfr. Rossa, *op. cit.*: “Si en Dios cada Persona trasciende en dirección a la otra, el mundo que tiene su raíz en Dios, no puede existir de otro modo que trascendiendo. Por lo tanto la creación se realiza como imago Trinitatis en la semejanza de lo creado a lo eterno”.

para Jesús no es una especie de añadido a su Persona, sino que es idéntica a Él. Incluso se puede hablar de una misión personificada.

La misión salvadora de Jesucristo hacia el hombre y el mundo se caracteriza por dos aspectos: la libertad y la obediencia.

El primer aspecto –que Von Balthasar tanto subraya describiendo la persona de Jesús– es la libertad. Él es el enviado del Padre para una misión salvadora y Él es absolutamente único. La realiza en una relación perfecta con el Padre. Los que observaron su vida terrena dan testimonio sobre comunicación especial en Jesús entre aquello para lo que es mandado y la realización de su misión en palabras, obras y toda su existencia ('Padre mío'–'Padre vuestro').<sup>22</sup> Él con su plena libertad acepta la misión y también se identifica con ella, como con la tarea que le ha sido confiada por el Padre.<sup>23</sup>

El segundo aspecto es la obediencia. Está unida a la libertad en una forma inseparable. La obediencia de Jesús consiste en la realización de la voluntad del Padre y es realizada en un servicio salvífico continuo de la pro-existencia, aunque lo lleva a la Cruz. El Hijo que procede del Padre, en la obediencia al Padre nos da a conocer su origen. Y él mismo en su conciencia temporal descubre quién es y qué ha recibido del Padre. La obediencia del Hijo

---

<sup>22</sup> Cfr. Hans Urs von Balthasar, *Católico. Aspectos del misterio* (Madrid: Encuentro, 1988), 12–13: "En la vida de Jesús hubo un momento de detención y de peripecia (los sinópticos organizan toda su descripción en torno a ella), cuando la sensación de sus palabras y milagros, el entusiasmo de las masas había alcanzado su punto álgido, mientras que la creciente resistencia de los jefes del pueblo se orientaba hacia la condena de la muerte. Desde ese instante, Jesús 'sin volver la mirada', toma la dirección de Jerusalén, atrayendo tras de sí a los discípulos consternados, y sabiendo bien lo que le esperaba".

<sup>23</sup> Cfr. Balthasar, *Teodramática* III, 210: "Hay que volver a repetirlo aquí: la identidad de esta libertad personal con la misión (im-pre-pensable y que no hay que descubrir después) anula la impresión de que Jesús seguía una decisión extraña, tomada antes de la creación: entre su entendimiento de la misión paterna y su decisión por cumplirla no se inserta ninguna instancia intermedia; él es el que desde siempre ha dado su asentimiento a esta misión ('para esto he venido'; Jn 10,10)".

no es un acto fundamental de su existencia, más bien es la naturaleza de su ser.<sup>24</sup> Así que toda la existencia de Jesucristo muestra su unión perfecta con el Padre.

EL HOMBRE CON LA MISIÓN RECIBIDA  
DE JESUCRISTO – UNA PERSONA TEO-LÓGICA

Gracias a la misión realizada por el Hijo de Dios, el hombre tiene la capacidad y la posibilidad de incorporarse con su ser a esta misión.<sup>25</sup> La Palabra encarnada se une pues por su natura humana con todos los hombres, que por el “espacio” de la Persona única del Dios-Hombre encuentran su sentido teológico personalizado.<sup>26</sup> Esto al hombre le da la posibilidad de pasar de lo natural a lo sobrenatural, es decir, obtener la más plena dignidad de la persona.<sup>27</sup>

Por la universal misión de Jesús, se ha creado la nueva esfera de actuación, que se une con la esfera del “Yo” personal del Señor. En esta esfera personalizante actúa el Espíritu Santo, quien posibilita al hombre la vida “en Cristo” (*cfr.* Ga 4,5).<sup>28</sup>

---

<sup>24</sup> *Cfr. Ibid.*, 173: La obediencia significa que Jesús deja que dispongan de él; “es en Jesús tan primordial como su conciencia del yo; su encarnación puede ser libre y voluntaria, pero no es resultado de una disposición sobre sí. En la libertad de afirmar la misión, el Hijo obediente puede estar completamente unido al Padre que también envía en libertad; pero donde se trasluce la diferencia entre disponer y obedecer, hace necesariamente su aparición una mediación en concordia entre el Padre y el Hijo, que sólo corresponde al Espíritu Santo”.

<sup>25</sup> *Cfr. Balthasar, Teodramática* III 143. *Ibid.*, 177: “Es igualmente originario el ofrecimiento del Hijo para esa obra y el ofrecimiento del Espíritu para su servicio de mediación”.

<sup>26</sup> *Cfr. Ibid.*, 150.

<sup>27</sup> *Cfr. Ibid.*, 194: “Todo lo que junto a Jesús merece la designación de persona, puede levantar tal pretensión sólo por estar referido a él y por proceder de él”.

<sup>28</sup> *Cfr. Alberto Anelli, “La soteriología di H.U. von Balthasar”, en Rassegna di Teologia* 39 (1998): 273 y ss.

Von Balthasar subraya también el primado de la mediación de Jesucristo. Aunque Dios oculta su libertad plena en la kénosis de Jesucristo, no limita su acción renovadora hacia el hombre.<sup>29</sup>

El teólogo suizo acentúa que con las misiones/vocaciones los hombres son salvados en un sentido positivo: dotados de misiones y carismas, incluidos en el “espacio” de la persona divina del Hijo de Dios. Además, el mismo teólogo, usando la categoría de *admirabile commercium* dice que gracias a la Encarnación se realiza un maravilloso intercambio entre la vida y la muerte. En ella el ser humano experimenta que la característica más grande de la libertad es liberada.<sup>30</sup>

En el encuentro y el diálogo con Jesucristo, la libertad finita toma conciencia de que es recibida del Otro, y que este don es posible solo dentro de la libertad infinita. Experimenta también que cada vez tiene que elegir su camino de vida por vía de sus decisiones.<sup>31</sup>

Es la estructura propia del ser humano en cuanto personal y social y que nunca fue seriamente impugnada en las antiguas culturas, choca con el mundo moderno no sólo en el ámbito político, sino continuamente con la instauración de la hegemonía de la razón instrumental, que se orienta primariamente a poder disponer de la naturaleza y que en este sentido, al reducir la naturaleza a la mera facticidad, puede renunciar al polo personal de reconocerse—debido, al bien, con lo que se entiende y se ejerce como puro instrumento del poder.<sup>32</sup>

Aquí aparece también algo paradójico. El individuo descubre que la libertad tiene carácter de un don (una gracia) que finalmente tiene su fuente en el Amor divino—Donador eterno. La li-

<sup>29</sup> Cfr. Balthasar, *Católico...*, 33.

<sup>30</sup> Balthasar, *La verdad es sinfónica*, 110, 116 y ss.

<sup>31</sup> *Ibid.*, 122.

<sup>32</sup> Balthasar, *Teodramática IV*, 144.

bertad finita recibe en la libertad infinita del Señor su espacio para realizarse: se encuentra a sí misma como la autoapertura a Dios. Desde la perspectiva de la Revelación descubre que su libertad personal se inicia y se basa en la orientación hacia la existencia del Dador.<sup>33</sup>

El hombre querría siempre ordenar los múltiples aspectos de la verdad de acuerdo con un principio a su alcance. Pero cuando la libertad de Dios que habla (que se identifica también con su verdad y su fidelidad) es, evidentemente, el único principio desde el que sus palabras pueden ser comprendidas y cobran sentido, el hombre ha de renunciar a poseer tal principio.<sup>34</sup>

Este descubrimiento posibilita al ser humano a crecer en libertad, recibéndola constantemente del Otro para realizarla en el compromiso con los otros.<sup>35</sup> Así, aparece claramente en la luz de la revelación la realización de la libertad humana en Dios: el individuo es plenamente persona cuando realiza lo que Dios quiere.<sup>36</sup>

#### LA IGLESIA – UNA COMUNIDAD DE PERSONAS CON DIOS EN MISIÓN PARA EL MUNDO

La vocación a la misión recibe su prolongación en la comunidad de la Iglesia. Al referirse a esta comunidad, Von Balthasar utiliza términos que tienen matices personales antes presentes en algunas escuelas de pensamiento sobre la Iglesia. Al afirmar que la Iglesia es una unidad viva nacida de la manifestación de la actuación de Dios en las personas, subraya que en el centro de esta comprensión se encuentra el extraordinario vínculo con Jesu-

---

<sup>33</sup> Cfr. *Ibid.*, 177.

<sup>34</sup> Balthasar, *La verdad es sinfónica*, 19.

<sup>35</sup> Cfr. *Ibid.*, 100-101.

<sup>36</sup> Cfr. *Ibid.*, 123.

cristo. Todo en la Iglesia debe referirse al Señor. Von Balthasar, hablando de la identidad personal de la Iglesia no pregunta: ¿qué es la Iglesia?, sino ¿quién es la Iglesia?<sup>37</sup>

El teólogo suizo, varias veces, se refiere a la comunidad de los santos para presentar mejor la misión del hombre. Sobre todo, usa el modelo mariano para revelar la identidad personal de la Iglesia. En María reconoce la grandeza de su misión y también la calidad de la respuesta que ella da. María persiste en su extraordinaria disponibilidad al mensaje de Dios. Y con esto, para nosotros, ella es un ejemplo de la apertura a la gracia de Dios, de la realización del compromiso y de cómo formar la unidad de la Iglesia.<sup>38</sup>

También otras personas entre los santos, por su apertura a la misión, han experimentado lo que podría llamarse una especie de “expansión de la vida” hasta el punto de convertirse en modelos de compromiso en y para la Iglesia.<sup>39</sup> Ellos, existiendo en Cristo y profundamente vinculados con Cristo, se convierten en un regalo para los que hoy, en su vida cotidiana, hacen todo lo posible para seguir a Jesús.<sup>40</sup>

## CONCLUSIÓN

En mi reflexión quisiera exponer que el ser humano se realiza como persona solamente en la perspectiva de su libertad recibida de Dios, salvada en y por Jesucristo e iluminada y fortalecida por el Espíritu Santo. En ninguna situación Dios nos abandona, incluso en los momentos de nuestra caída. Es más, nos ayuda y nos

<sup>37</sup> Cfr. *Ibid.*, 81-83.

<sup>38</sup> Cfr. *Ibid.*, 108-109. “La participación en el destino y en la misión de Jesús se mide por la mayor o menor cercanía con que se participa en su experiencia soteriológica central” (109).

<sup>39</sup> Cfr. Rossa, *op. cit.*, 275.

<sup>40</sup> Cfr. Balthasar, *La verdad es sinfónica*, 67 y ss., 90-91, 96, 104-105. Especialmente: “Identificación parcial y total” (67).

levanta para que retornemos al camino de nuestra vocación/misión. Tengo esperanza de que mis reflexiones les permitan ver que la libertad humana tiene su origen y su plenitud en la libertad de Dios. Jesucristo, obediente al Padre, libera al hombre de su egocentrismo y le posibilita la realización más profunda de la vocación a la pro-existencia.

En el cumplimiento de la misión recibida por el hombre podemos ver una imagen de la Iglesia más equilibrada, especialmente cuando se la ve como una institución, y no se ve su realidad personal (especialmente en la tipología mariana). La persona que vive “en Cristo” se convierte en un don carismático para la comunidad, y con todos los santos, se convierte en un tesoro para la Iglesia.

Con una perspectiva cristiana más profunda nadie está perdido para Dios y, por tanto, no puede ser rechazado o marginado por los demás, puesto que Dios acompaña a los que llevan a cabo su misión, el cristiano puede y debe acompañar a los otros.

A través de una exposición tan fuerte de la misión teológica del hombre, las reflexiones anteriores permiten superar el enfoque contemporáneo que lo reduce a la perspectiva de realizar una u otra función.

La reflexión de Hans Urs von Balthasar sobre la teología de la misión personalizadora puede ayudar al hombre de hoy a superar todos los límites, ideas, ideologías, etcétera, que propone el mundo, incluyendo el rechazo de la misión o su reducción.

#### BIBLIOGRAFÍA

- Anelli, Alberto. “La soteriología di H.U. von Balthasar”. *Rassegna di Teologia* 39 (1998): 261-275.
- Ardusso, Franco. *Aprender a creer*. Santander: Sal Terrae, 2000.
- Bokwa, Ignacy. *Trynitarno-chrystologiczna interpretacja eschatologii wujęciu Hansa Ursa von Balthasara*. Radom: Ave, 1998.
- Burgos, Juan Manuel. *Reconstruir la persona. Ensayos personalistas*. Madrid: Palabra, 2009.

- Burgos, Juan Manuel. "El yo como raíz ontológica de la persona. Reflexiones a partir de John Crosby". *Quién* 6 (2017): 33-54.
- Escobar, Pedro. *Zeit und Sein Jesu Christi. Umriss einer Christologie*. París: Institut Catholique, 1973.
- González de Cardedal, Olegario. "La obra teológica de Hans Urs von Balthasar". *Communio* (cast.) 4 (1988): 365-396.
- Guerriero, Elio. *Hans Urs von Balthasar. Eine Monographie*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1993.
- Illanes, José Luis, Josep Ignasi Saranyana. *Historia teologii*. Kraków: Wydawnictwo M, 1997.
- Haas, Alois Maria (Ed.). *Vermittlung als Auftrag. Symposion zum 90. Geburtstag von Hans Urs von Balthasar*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1995.
- Haas, Alois Maria (Ed.). *Wer ist die Kirche? Simposion zum 10. Todesjahr von Hans Urs von Balthasar*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1999.
- Hans Urs von Balthasar. *Católico. Aspectos del misterio*. Madrid: Encuentro, 1988.
- Hans Urs von Balthasar. *Gloria. Una estética teológica I*. Madrid: Encuentro, 1985.
- Hans Urs von Balthasar. *Mein Werk. Durchblicke*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 1990.
- Hans Urs von Balthasar. *Wiarygodna jest tylko miłość*. Kraków: WAM, 1997.
- Hans Urs von Balthasar, *Teodramática III*. Madrid: Encuentro, 1993.
- Hans Urs von Balthasar, *Teodramática IV*. Madrid: Encuentro, 1997.
- Hans Urs von Balthasar. *Teodramática V*. Madrid: Encuentro, 1997.
- Hans Urs von Balthasar. *La verdad es sinfónica. Aspectos del pluralismo cristiano*. Madrid: Encuentro, 1979.
- Hans Urs von Balthasar. *Zu seinem Werk*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2000.
- Hans Urs von Balthasar Stiftung. *Eine Theologie für das 21. Jahrhundert. Symposion zu seiner 25. Todestag*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2014.

- Henrici, Peter. *Hans Urs von Balthasar. Aspekte seiner Sendung*. Einsiedeln, Freiburg: Johannes, 2008.
- Kühn, Thomas. "Theodramatische Surrogate: Der Gedenkgottesdienst für Prinzessin Diana". En *Theodramatik und Theatralität. Ein Dialog mit dem Theaterverständnis von Hans Urs von Balthasar*. Editado por V. Kapp, H. Kiesel y K. Lubbers, 267-282. Berlín: Duncker & Humblot, 2000.
- Marchesi, Giovanni. *Gesù Cristo pienezza della rivelazione e della salvezza*. Brescia: Queriniana, 1997.
- Mardones, José María. *¿Adónde va la religión? Cristianismo y religiosidad en nuestro tiempo*. Santander: Sal Terrae, 1996.
- Napiórkowski, Andrzej. *Podwójna tajemnica Kościoła*. Pelplin: Bernardinum, 2022.
- Piotrowski, Eligiusz. *Hans Urs von Balthasar*. Kraków: WAM, 2005.
- Rembierz, Marek "Migration". En *Slowniki społeczne III*. Editado por Piotr Swiercz, 337-355. Kraków: Ignatianum University Press, 2021.
- Rossa, Piotr. *La forma dramática de la revelación cristiana según Hans Urs von Balthasar*. Pamplona: Universidad de Navarra, Facultad de Teología, 2001.
- Seweryniak, Henryk. *Świadectwo i sens*. Białystok: Płocki Instytut Wydawniczy, 2001.
- Waldenfels, Hans. *O Bogu, Jezusie Chrystusie i Kościele dzisiaj*. Katowice: Księgarnia Św. Jacka, 1993.
- Wallner, Karl Josef. *Gott als Eschaton. Trinitarische Dramatik als Voraussetzung göttlicher Universalität bei Hans Urs von Balthasar*. Heiligenkreuz: Heiligenkreuzer Verlag, 1992.